



ذکر ولادت خیر الانام ﷺ  
کے وقت کھڑے ہونا مستحب ہے

تحریر : علامہ شیخ محمود عطار دمشقی رحمہ اللہ تعالیٰ  
ترجمہ : علامہ ممتاز احمد سدید ی ازہری

رضا اکیڈمی لاہور

# ذکر ولادتِ خیر الانام ﷺ

کے وقت

کھڑے ہونا مستحب ہے

تحریر: علامہ شیخ محمود عطار دمشقی رحمہ اللہ تعالیٰ  
ترجمہ: علامہ ممتاز احمد سدیدی ازہری

رضا اکیڈمی لاہور

۵	حالات مصنف
۹	ذکر ولادت خیر الانام کے وقت کھڑے ہونا مستحب ہے۔
۱۰	مدینہ منورہ آنے والے سوال کا مضمون۔
۱۱	سوال کا جواب۔
۱۱	معززین اور اہل علم کے لئے احرام اکھڑے ہونے کا احتیاب۔
۱۲	قیام کے احتیاب کی نئی کرنے والی بعض احادیث کا مطلب۔
۱۲	حضور اکرم ﷺ کی ولادت کے ذکر پر قیام کرنا آپ کی امت کے کسی فرد کے لئے قیام سے زیادہ اولیٰ اور حق کے زیادہ قریب۔
۱۳	حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کام کا جواب۔
۱۳	ہر بدعت کا بل مذمت نہیں بلکہ بدعت کی باجی قسمیں ہیں۔
۱۳	ذکر ولادت مصطفیٰ ﷺ کے وقت قیام میں تقسیم ہے۔
۱۳	حضور ﷺ کی شان میں کی کرنے والے کا حکم۔
۱۵	احکام کی تدوین میں عرف کی اہمیت۔
۱۵	مسلمان کا ولادت مصطفیٰ ﷺ کے تذکرہ کے وقت بغرض تعظیم کھڑے ہونا۔
۱۵	رسول اللہ ﷺ کی ولادت، مخلوقات پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا عظیم احسان ہے۔
۱۵	رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت کی خوشی میں اللہ تعالیٰ کا اپنی اولاد کو آزاد کرنا اور اس سب سے اس کے عذاب میں تخفیف۔
۱۷	مخالف کے دعویٰ کا جواب کہ قیام کا نگرار تجویسوں کے عمل سے مشابہت رکھتا ہے۔
۱۷	حضور ﷺ کا ذکر کرنا ہر مرتبہ آپ پر درود شریف پڑھنا واجب ہے۔

## عطیات بھیجنے کے لیے

رضا اکیڈمی اکاؤنٹ نمبر ۹۳۸/۳۸، حبیب بینک ون پورہ برانچ، لاہور  
بذریعہ ڈاک طلب کرنے والے حضرات 15 روپے کے ٹکٹ ارسال کریں

ملنے کا پتہ:

رضا اکیڈمی (رجسٹرڈ)

مجدد رضا محبوب روڈ، چاہ میراں، لاہور، پاکستان کوڈ نمبر ۵۴۹۰۰

فون نمبر 7650440

علم اپنے سبب کے شکر اے کر رہا ہوتا ہے۔  
 حضور ﷺ کی دنیاوی اور برزخی زندگی میں آپ کے سامنے آواز پست رکھتے  
 کا حکم  
 حضور ﷺ کو ایسے نام سے پکارنے کا حکم جو آپ کی عظمت کا احساس  
 دلاتے۔  
 رسول اللہ ﷺ نے شہر آنے کے طور پر یوم عاشورہ کا روزہ رکھا۔  
 قربانی کے دنوں میں قربانی کا عمل حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نجات کا  
 شہرہ ہے۔  
 قیام، تقسیم کی لان اقسام میں سے ہے جس کا ہمیں عموماً حکم دیا گیا  
 ہے۔  
 قیام پر حکم کا اطلاق دلالت اہل سے ہے نہ کہ قیاس سے۔  
 دلالت اہل کا مفہوم  
 حضور ﷺ کی تعظیم کا حکم۔  
 دلالت اہل کے ساتھ قیام کا حکم۔  
 قیام نہ کرنے میں فتوا گیزی ہے۔  
 اہل توحید کو کہ فرقا قرار دینے میں وہابیوں کا غلو۔  
 موعودین کے حکام کو اسنادی بازی پر محمول کرنا۔  
 قرآن کریم کی تفسیر آیات میں اسنادی بازی کا آنا۔  
 عام آدمی کے ایسے کام کو جو ناہری طور پر افضل کا اسناد غیر اللہ کی طرف  
 کرتا ہو بھاری پر محمول کرنا۔  
 مصنف اور قیام سے منع کرنے والے بعض لوگوں کے درمیان مباحثہ۔  
 حمد کی عربی تعریف۔  
 مسلمانوں کا قیام کو اچھا جانا۔  
 رسالے کا خاتمہ۔

## حالات مصنف

اشیخ محمود بن محمد رشید عطار دمشقی حنفی دین کے امام، عالم اور اپنے علم پر عمل پیرا عبادت گزار، زہد، جنتی فقیہ اور اصول کے ماہر تھے۔ (۱)

۱۲۸۴ھ کو دمشق میں پیدا ہوئے، اپنے والد گرامی سے قرآن پاک حفظ کیا، پھر اپنے  
 عہد کے بڑے بڑے اصحاب علم کے سامنے زانوئے تلمذ کیا، سب سے پہلے اشیخ محمد حطابی  
 تلمیسی کے شاگرد ہوئے، پھر اشیخ سلیم عطار، اشیخ بکری عطار، اور اشیخ محمد عطار سے حدیث تفسیر  
 اور علوم آئید (صرف نحو، منطق، بلاغت وغیرہ) کا درس لیا، اسی طرح اشیخ محمد خانی سے بھی  
 اکساب علم کیا۔

فاضل مصنف نے فقہ اصول فقہ، توحید، تفسیر اور حدیث کا درس شیخ عبدالکیم افغانی  
 سے بھی لیا، پہلی مرتبہ جب اپنے اس استاد گرامی کی خدمت میں حاضر ہوئے تو استاد گرامی نے  
 نوحہ طالب علم (جس کی ابھی سنیں بھی نہیں بھگی تھیں) کو پڑھانے سے معذرت کر لی، لیکن جب  
 علم کے تریس طالب علم نے شدت سے التماس کی تو استاد صاحب نے فرمایا: تمہیں اس شرط پر  
 پڑھاؤں گا کہ ایک بار تریس طالب علم ہمیشہ تمہارے ساتھ درس حاصل کرے گا مہربان ادب شاگرد  
 نے اپنے استاد کا حکم سرائے گھوڑوں پر کھلا اور پڑھنا شروع کر دیا، استاد صاحب اپنے اس محسن شاگرد  
 کو اپنی نظر سے دور بٹھاتے اور تقریباً ایک سال کے بعد اس سے پوچھا: کیا تمہاری داؤمی اس امر آتی  
 ہے؟ مثبت جواب پا کر اپنے سعادت مند شاگرد کو اپنے قریب بیٹھنے کی اجازت مرحمت فرمائی، اس  
 سربا شوق طالب علم نے تیس سال اپنے استاد گرامی سے علمی استفادہ کیا، اور بالآخر ان کے  
 خصوصی شاگردوں میں شمار ہوئے۔

اشیخ محمود عطار نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ تقریباً چالیس سال تک دارالمدینہ بیٹ الاثر فیہ  
 میں علم حدیث کے استاد اشیخ بدرالدین حسینی کی خدمت میں حاضر ہوتے رہے اور ان سے حدیث  
 اصول حدیث، بلاغت، نحو اور منطق کا درس لیا، یوں اپنے استاد گرامی اشیخ بدرالدین حسینی کے  
 اجل اور فاضل ترین شاگردوں میں شمار ہوئے، اللہ تعالیٰ ان دونوں پر اپنی رحمتیں ڈال فرمائے۔

(۱) فاضل مصنف کے حالات کچھ کی پیش کے ساتھ "مدرجہ علماء دمشق فی القرن الرابع عشر الحنفی" ص ۵۹۸-۵۹۹ سے لیے گئے ہیں۔



انہوں نے مصر کے بعض بڑے بڑے ذی علم لوگوں کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا۔ ان کے سامنے (رحمہ اللہ) کے مطابق کچھ پڑھا اور ان سے سندیں حاصل کیں، ان اساتذہ کے نام درج ذیل ہیں:

- (۱) الشیخ عبدالرحمن بحرانی
- (۲) الشیخ سلیم بشری (شیخ الازھر)
- (۳) الشیخ احمد ابوطوطہ
- (۴) الشیخ احمد عیسیٰ مطہری (مفتی مصر)
- (۵) الشیخ محمد اشرفی

انہیں ملکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، اور ہندوستان کے علماء نے بھی اسناد عطا فرمائیں۔

ان کا وسیع علم بخت افلاستانی، اور علوم کچھانے میں پانچندیدہ چیزوں کو برداشت کرنا مشہور و معروف ہے۔

اپنے محدث اساتذہ الشیخ بدر الدین کے کمرے سے متصل ایک کمرے میں عرصہ دراز تک قیام کیا، اور ان کے دارالحدیث میں درس حدیث دیا۔

پھر اردن کے کرک نامی علاقے کے محکمہ تعلیم میں مفتی مقرر ہوئے، پھر حدیث، حدیث الفلاح میں آگے ترقی ہوئی، پھر ہندوستان کے شریعتی میں چلے گئے، پھر الشیخ ابن عربیہ کے ساتھ بحیثیت مدرس مقرر ہوئے، پھر دمشق میں غازیہ شریعتی (پاکستان کے بہتر کمال اور ایک اس کے مساوی کورس) کے مدرس مقرر ہوئے۔

جامع مسجد اموی میں بھی بحیثیت مدرس تعینات ہوئی، جہاں ہر روز نماز ظہر کے بعد تشریف فرما ہوتے اور مسائل پوچھنے والوں کو کثرتی دکھاتا تے۔

ایک مرتبہ ان کے حلقہ درس میں ترکی حکومت کا ایک نمایندہ حاضر ہوا تو ان کے علم و فضل سے متاثر ہو کر سلطان کو آپ کی علمی وجاہت سے آگاہ کیا، سلطان نے حضرت کو تخریجی توثیق ارسال کیا۔

ان کا ایک حلقہ درس لکھنؤ میں (کاف پر زبر) (۱) نامی جگہ بھی ہوا کرتا تھا، جہاں

(۱) یونان کی بات ہے جب کہ مصر میں دمشق سے ماہر لکھنؤ (۱) ایک ایک علاقہ تھا، جو آج کل کے علاقہ دمشق کا حصہ بن چکا ہے۔

دمشق اور اس کے دیہاتوں سے طلبہ پیدل سفر کے کتب علم کے لئے حاضر ہوا کرتے تھے۔

آپ نے دمشق کے جنوب میں واقع القدم (کاف پر زبر) نامی علاقے میں کافی عرصہ قیام فرمایا جہاں سے آپ نے شادی کی اور وہاں اپنی بچوں کے بڑے بھی کیے، جن سے آپ کے نواسے اور نوایاں بھی ہوئے۔

آپ نے القدم کے علاقے میں ایک حلقہ درس قائم کیا جسے مجلس انہیں کا نام دیا گیا جہاں آپ نے کثیر شاگردوں کی تعلیم و تربیت کا فریضہ سر انجام دیا، یہ مجلس تقریباً نو بچے شروع ہوئی جس میں کما کما نین شہر اور علماء کرام بعد شوق حاضر ہوتے، اس مجلس کلاس کا آغاز تلاوت کلام پاک سے ہوتا، پھر بخاری شریف اور مسلم شریف کا درس ہوتا، جس میں حدیث کی سند اور شرح بیان فرماتے، بخصوص طور پر امام قسطلانی اور امام نووی کی شرح پر گفتگو ہوتی، اور مجلس کا اختتام سورۃ یسین کی ایجابی تلاوت کے ساتھ ہوتا (۱)۔

مصنف علامہ پوری زندگی تدریس سے وابستہ رہے، حتیٰ کہ بیماری میں بھی پڑھا، ترک نہیں کیا، درس و تدریس کا عمل اپنی وفات سے فقط ایک ہفتہ پہلے چھوڑا۔

بہت سے شاگردوں نے آپ سے کتب علم کیا اور دمشق کے معزز و مشہور۔

ہئے، چند علامہ کے اساتذہ ذیل ہیں:

(۱) الشیخ ابو الخیر میدانی

(۲) الشیخ ابو ابراہیم غلابی

(۳) الشیخ عبدالوہاب دس وزیت

(۴) الشیخ محمد سعید البرہانی

(۵) الشیخ تاج الدین حسینی (جو بچپن سے آپ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے، جہاں حدیث

اکتباف فی کمال لایا کج، ابو حنیفہ میں لکچرار مقرر ہوئے)

(۶) الشیخ احمد ث العابدی عبدالفتاح ابو نعیمہ (جنہیں آپ نے اپنی سند عطا فرمائی)

(۱) پاکستان میں سورت یمن کی آواز بلند ایجابی تلاوت صحابہ میں لیکن عربوں میں بطریق معروف سے راقی عرف کو مصر میں بغرض تعلیم کا سال قیام کے دوران سورت یمن شریف کی ایجابی تلاوت کے علاوہ کتب سیدنا یسین، سیدہ زینب، مسجد مدینہ میں بار بار تہنیت ہوئے، یہ ایمان افروز تلاوتیں بھی روح کا دل و شوق سے آواز کرتے ہیں۔ ۱۳۱۲ھ (۱۹۹۴ء) میں مدینہ

القدم نامی علاقہ کے درج ذیل افراد آپ کے خاص شاگردوں میں سے ہیں:

(۱) عبدالقادر برکہ

(۲) عبدالجواد خیر

(۳) حسن ذکریا

(۴) محمد علی حامدہ

ان کی تالیفات سامنے نہیں آئیں، صرف ایک کتاب علم میں آئی ہے جس میں اپنے استاذ الشیخ المحدث بدرالدین حسنی (۱) کے حالات درج ہیں، اس کے علاوہ یہ کتاب ہے جو قارئین کے ہاتھوں میں ہے، الشیخ محمود عطار نے الشیخ عبدالکیم افغانی کی کتاب ”کشاف العقائق شرح کنز الدقائق“ کی طباعت اپنی نگرانی میں اپنے استاذ گرامی کی زندگی میں کروادی تھی، الشیخ محمود عطار اس کتاب کے بارے میں گہری معلومات رکھتے تھے، علاوہ ان میں قدیم مخطوطات کے بارے میں بھی خبر رکھتے تھے۔

الشیخ محمود عطار ۲۰ شوال ۱۳۶۳ھ کو ستاسی سال کی عمر میں اپنے رب کی بارگاہ میں حاضر ہوئے، انہوں نے اپنی پوری زندگی تعلیم و تدریس میں گزار دی، اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے اور انہیں اپنی رضا عطا فرمائے۔

آپ کو ”الباب الخفیہ“ کے قبرستان میں کثیر تعداد کی موجودگی میں دفن کیا گیا، اور آپ کے مرثیے بڑے بلیغ انداز میں کہے گئے، ان سب میں سے خوبصورت بات الاستاذ احمد مظہر نے کہی، اسی طرح الشیخ محمد بہجت بیطار نے کہی، انہوں نے اپنی گفتگو میں کہا: اے شیخ محمود اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، دشتی کے علماء آپ کے شاگرد ہیں یا آپ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔

ذکر ولادت خیر الامم علیہ السلام  
کے وقت کھڑے ہونا مستحب ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلوة والسلام على أشرف خلقه

أجمعين وبعد:

راہم الحروف مدیدہ منورہ سے موصول ہونے والے استفتاء پر مطلع ہوا جسے سید احمد علی ہندری راہپوری نے اپنے دستخط کے ساتھ ارسال کیا، ان کے سوال کی عبارت درج ذیل ہے:

مسلمانوں کے علماء (اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ دین کی تائید فرمائے اور انہیں ملحدین کی طرف سے اٹھائے گئے شبہات کے ازالے کی توفیق عطا فرمائے) کا ایسے شخص کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ جس سے نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام کی ولادت مبارکہ کے ذکر کے وقت کھڑے ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو اس نے درج ذیل جواب دیا:

”یا یہ وجہ ہے کہ روح پاک علیہ السلام کی عالم ارواح سے عالم شہادت میں تشریف لائی، اس کی تعلیم کو قیام ہے، تو یہ بھی محض مہارت ہے، کیونکہ اس وجہ میں قیام کرنا وقت وقوع ولادت شریفہ ہونا چاہیے، اب ہر روز کوئی ولادت کر رہی ہوگی؟ پس ہر روز اعداد ولادت کا تو مش بنود کے، ساٹھ گھنٹہ کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں، یا شش رواضع کے نقل شہادت انہیں بیت ہر سال بناتے ہیں، معاذ اللہ ساٹھ آپ کی ولادت کا ٹھہرا، اور خود یہ حرکت قبیحہ قابلِ لوم و حرام و فحش ہے، بلکہ یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہونے، وہ تاریخ مقرر کرتے ہیں، ان کے یہاں کوئی قید ہی نہیں، جب چاہیں یہ خرافات فرضی بناتے ہیں اور اس امر کی شرع میں گتھی نہیں کہ کوئی امر فرضی ٹھہرا کر حقیقت کا معاملہ اس کے ساتھ کیا جاوے، بلکہ یہ شرع میں حرام ہے۔“

کیا یہ جواب درست ہے؟ ہمیں شرعی حکم سے آگاہ فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

میں اس سوال کے جواب میں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے کہتا ہوں:

”یہ جواب کئی وجہ سے غلط ہے، معززین کے لئے تعظیماً کھڑے ہونے کا حکم بیان کرنے کے لیے ہمیں تفصیل سے بات کرنا ہوگی، اور اس سے جنوۃً کی ولادت کا تذکرہ نہ کر کھڑے ہونے کا مستحب ہونا بہتر طریقے سے معلوم ہو جائے گا، کیونکہ اگر ولادت

خیرا نام رحمۃ اللہ علیہ کے وقت کھڑے ہونے کا باعث اشرف المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و توفیق اور آپ کی محبت ہے۔

ہم کہتے ہیں: علماء کے علم کی تعلیم اور احرام کے لئے کھڑے ہونا مسنون ہے، ہمارے اس دعوے کی دلیل وہ حدیث ہے جسے امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں صحیح سند کے ساتھ اس روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے سراد کے لئے (احراماً) اٹھو! اس جگہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف تھا جو صحابہ کرام کی طرف آ رہے تھے اور معزز ہونے کا باعث قائل تعلیم بھی تھے۔

امام نووی فرماتے ہیں: کسی آنے والے صاحب فضیلت آدمی کے لئے اعتنا مستحب ہے، اور یہ بات احادیث سے ثابت ہے اور اس سے روکنے والی کوئی صحیح اور صریح حدیث نہیں ہے۔

الجامع الغیر کے شارحین کہتے ہیں: حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ علماء کیلئے احراماً اعتنا سنت ہے خود پسندی اور کیا داری کے لئے نہیں، بلکہ امراء کے لئے لوگوں کا اعتنا خوشامد کی نیت سے ہوتا ہے، حدیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بعض صحابہ جیسے حضرت عکرمہ اور حضرت عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے اٹھے، اور جب حسان بن ثابت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے احراماً اٹھے تو ان میں سے نہیں فرمایا، حضرت سعد کے لئے اٹھنے کا حکم زیادہ ترین قیاس یہ ہے کہ تعلیم کے لئے قائل، انہیں بیمار کی وجہ سے سوار سے اتارنے کے لئے نہیں قائل تھے اس لئے کہ اگر ایسا ہوتا تو بعض کو حکم دیا جاتا نہ اس بات پر۔

امام احمد وغیرہ نے حضرت معاویہ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جسے یہ پسند ہو کہ لوگ اس کے لئے کھڑے رہیں وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں تیار کرے“ صحیح حدیث (ذی علم و عمل لوگوں کے لئے) قیام کے مستحب ہونے کے سنائی نہیں کیونکہ امام طبری

الاصحاح و کتاب الامام  
عجل بن احمد عزیزی: ۱۲۳  
عجل بن احمد: ۱۲۳  
عجل بن احمد: ۱۲۳  
عجل بن احمد: ۱۲۳  
عجل بن احمد: ۱۲۳  
عجل بن احمد: ۱۲۳

اور دیگر شارحین حدیث نے کہا ہے کہ: اس حدیث میں نبی ایسے شخص کے لئے ہے جو گھر کی رو سے اپنے لئے لوگوں کا کھڑے ہونا پسند کرے، ایسے شخص کے بارے میں نہیں ہے جس کے لئے لوگ احراماً کھڑے ہوتے ہوں، امام نووی نے بھی اسی موقف کو ترجیح دی ہے، وہ فرماتے ہیں: اس حدیث کا زیادہ صحیح اور بہتر بلکہ ایسا معنی ہے جس کے لغوی کی طرف جانے کی ضرورت ہی نہیں یہ ہے کہ شرعی احکام کے پابند مسلمان کو اس بات کی وجہ کی گئی ہے کہ وہ اپنے لئے لوگوں کے اٹھنے کی خواہش نہ کرے، اسی خواہش سے (مذکورہ بالا حدیث میں) رد کا گیا ہے، ہاں اگر اس کے دل میں یہ خواہش نہ جاگی اور لوگ اس کے لئے احراماً اٹھے تو ایسے شخص پر کوئی حرج نہیں۔

صحابہ کرام سے جو یہ نقل کیا گیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو صحابہ کرام کھڑے نہیں ہوتے تھے، کیونکہ وہ جانتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام کا اٹھنا پسند نہ تھا، یہ بات فقہاء اٹھنے کی ممانعت پر دلالت نہیں کرتی، بلکہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی انکساری تھی اور آپ تو منکر امر اچوں کے بھی سراد ہیں، نیز اپنی امت پر شفقت بھی تھی، اللہ تعالیٰ آپ کی رفعتوں میں اضافہ فرمائے، آپ تو اپنے گستاخوں کو بھی معاف فرما دیتے تھے جیسا کہ سیرت کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے، آپ کو (اپنی تعلیم کے لئے) صحابہ کرام کا کھڑے ہونا اس لئے ناپسند نہیں تھا کہ یہ طرز تعلیم ممنوع ہے ورنہ آپ صحابہ کرام کو (حضرت سعد کے لئے احراماً) کھڑے ہونے کا حکم نہ دیتے اور خود بھی (حضرت عکرمہ وغیرہ) کے لئے نہ دیتے۔

اسی طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے: ”عمیوں کی طرح ایک دوسرے کے لئے تعلیم دانا اٹھنا اس حدیث میں ایسے اٹھنے اور کھڑے ہونے کی ممانعت ہے جس کے پیچھے کبیر کا جذبہ کارفرما ہو، کیونکہ آقا کریم نے فرمایا: جیسے نبی کھڑے ہوتے ہیں۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ معززین کے لئے تعلیم کھڑے ہونا مطلوب ہے تو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے لئے قیام میں کیا قیامت ہے؟ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی ہمتی کے لئے احراماً کھڑے ہونے سے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس طرز تعلیم کے زیادہ متیقن ہیں، فقہ کے چاروں مذاہب کے متعدد فقہاء، محدثین اور سیرت نگاروں نے حضور

لا سراج لہم شرع بل انہم یضیون (حدیث مذکور کی شرح میں) ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴  
کتاب الادب باب الادب الملہ الملہ ج ۱، ۲۲۳  
عجل بن احمد: ۱۲۳



نبی اکرم ﷺ کی تعلیم کے لئے (ذکروالات نہ کر) کھڑے ہونے کو صحابہ قرار دیا ہے۔

قابل اعتماد امر جس کے ماسوا کی طرف توجہ نہیں دینی چاہئے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے قیام تعلیمی عوام مسلمانوں کے لئے صحابہ ہی نہیں بلکہ نہایت اہم ہے، ابن حجر عسقلانی نے معانی میں لکھا ہے کہ جب لوگ (ذکروالات کے وقت) تفسیر کھڑے ہوتے ہیں عوام تو بے خبر ہونے کی بنا پر حضور ہیں جبکہ خواص معذور نہیں ہیں۔

ابن حجر عسقلانی کی یہ بات ان کی اغرض ہے، بلکہ خواص تو نبی ﷺ کی تعلیم کے زیادہ حق دار ہیں، مشہور عالم دین تقی الدین سبکی اور ان کے علاوہ بے شمار لوگوں نے ایسا کیا، اور آج تک مسلمان ذکروالات خیر البشر کے وقت اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی امت تک ایسا ہوتا رہے گا، اور اس عمل کا انکار کرنے اور اسے حرام قرار دینے کی جسارت صرف غالی بدعتی اور انتہا پسندی کرے گا۔

اگر اس کا یہ خیال ہو کہ یہ عمل قابل مذمت بدعت ہے تو ہم کہتے ہیں: ہاں عمل بدعت ہے لیکن قابل تعریف بدعت ہے اور بدعت قابل مذمت نہیں ہوتی، بلکہ بدعت پر پانچ حکم لگتے ہیں جیسا کہ سب کو معلوم ہے، کئی ہی بدعتیں فرض ہیں یا واجب، جیسے دینی علوم کی تدوین اور ایسے گمراہ فرقوں کے شبہات کا رد کرنا جن میں سے قیام تعلیمی کا یہ منکر بھی ہے۔

ہم جو ایک دوسرے کے لئے کھڑے ہوتے ہیں تو اس بارے میں حضور ﷺ کیلئے قیام تعلیمی کا منکر کیا کہتا ہے؟ ہم یہ کہتے ہیں کہ ذکروالات رسول کے وقت کھڑے ہونے میں تعلیم ہے یا نہیں؟ اگر وہ تعلیم رسول کا انکار کرتا ہے تو وہ حق کا منکر ہے اور محسوسات و مشاہدات کی دیدہ و دانستہ مخالفت کرنے والا ہے اور اس لائق نہیں کہ اسے مخاطب کیا جائے، اور اگر وہ تسلیم کرے کہ ذکروالات کے وقت کھڑے ہونے میں تعلیم ہے لیکن حضور ﷺ کی تعلیم کو حاققت شکر کرے تو یہ بات شان رسالت میں گستاخی اور اہانت ہوگی اور جو شخص حضور ﷺ کی گستاخی کرے اس کے کافر و مرتد ہونے اور اس کے قتل کے جائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا کیونکہ تمام فقہاء نے ارتداد

کے باب میں لکھا ہے کہ علماء کا مذاق اڑانا یا ان کی توہین کرنا باعث کفر اور ارتداد ہے جب حضور نبی اکرم ﷺ کی امت کے کسی عالم کی توہین کفر اور ارتداد کی وجہ ہے تو اہل انصاف و انصافیت حضور نبی اکرم ﷺ کی توہین کا کیا حال ہوگا؟

ملاخرو نے شرح الدرر میں فتاویٰ بزازیہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ: جس نے حضور نبی اکرم ﷺ کی گستاخی کی یا آپ کو گالی دی اگرچہ لشکر کی حالت میں ہوا ہے بطور جدل کیا جائے گا اور جیسی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام عظیم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام شافعی، ابو یوسف اور امام مالک اور ان کے اصحاب کا مشہور مذہب ہے۔

خطابی نے کہا ہے: میرے علم میں نہیں کہ مسلمانوں میں سے کسی نے (گستاخ رسول کا فعل واجب ہونے میں اختلاف کیا ہو۔

ابن حنبل مالکی کہتے ہیں: علماء کا اجماع ہے کہ شاتم رسول کو کفر ہے اور اس کا فیصلہ قتل ہے۔

در مختار میں ہے: استہزاء اور تحقیر شان کو گالی کے حکم میں شامل کرنا ضروری ہے۔ امام شافعی نے اپنی کتاب "كشف القعة عن هذه الأمة" کے ضمن میں کتاب الردۃ (ارتداد) کے تحت لکھا ہے: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک دنیا صحابی کی نبی کریم ﷺ کو گالی دیتی تھی اور گستاخی کرتی تھی وہ اسے منع کرتے لیکن وہ باز آتی، اسے انتہے کو توہ کوئی اثر قبول نہ کرتی، ایک رات یہ دریدہ دامن عورت حب معمول گستاخی کرتی تھی کہ دنیا صحابی نے کدال لیا اور اس کا انچا ر عورت کے پیٹ پر دکھا اس پر اپنا یو جھ ڈالا اور اس عورت کا خاتمہ کر دیا، جب صبح ہوئی تو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کیا گیا، حضور ﷺ نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا: میں اس آدمی کو اللہ کی قسم دیتا ہوں جس نے رات کے وقت جو کچھ کیا سو کیا وہ کھڑا ہو جائے، دنیا صحابی اٹھے اور لوگوں کو پھلانگتے ہوئے حضور ﷺ کے سامنے آ بیٹھے اور عرض کیا: میں ہی اس عورت کا مالک ہوں، جو آپ کے حوالے سے زبان درازی کرتی تھی اور گستاخانہ کلمات ادا کرتی، میں اسے منع کرتا لیکن وہ باز نہ آتی تھی، اس سے میرے دو

موتیوں جیسے بنے ہیں، وہ سمجھ رہے بہت مہربان تھی، (لیکن اس کے باوجود) کل رات جب اس نے آپ کی شانِ اقدس میں کسٹائی کیا تو میں نے کمال لیا اور اس کے پیٹ پر رکھ دیا، اور پھر اس پر اتنا بوجھ ڈالا کہ وہ مر گئی، جب سرکارِ دو عالم ﷺ لب کشا ہوئے اور آپ نے فرمایا: اے لوگو! گواہ رہنا اس عورت کا خون ضائع کیا۔!

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ لوگوں میں کسی بلند مرتبہ شخص کے لئے تعظیماً کھڑے نہ ہونے سے اس شخص کی توہین محسوس ہوتی ہے، اور یوں لگتا ہے کہ اس کی پروا نہیں کی گئی، اسی لئے یہ طرزِ عمل کینہ اور بغض پیدا کرتا ہے جیسے کہ ہمارا رواج ہے اور اسلامی معاشرے کا رواجِ شریعت اسلامیہ کے لئے ایسے امور میں سے ہے جس پر شریعت کے احکام کی بھکاری ماری جاتی ہے۔

علامہ ابن عابدین ثانی اپنے رسالہ ”آداب العقیقہ“ میں فرماتے ہیں: شریعت میں عرف (رواج) کا بھی اعتبار ہے، اس لئے بعض اوقات اس پر حکم کا رد وارد ہوتا ہے۔!

کتھے ہی سکتے ایسے ہیں جن میں نصِ شرعی موجود نہیں، لیکن وہ لوگوں میں معروف ہیں، فقہاء کرام نے ان کی بنا پر فتویٰ دیے اور یکے بعد دیگرے انہیں اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے، پس قیامِ نظمیں سے منع کرنے والا اس طرح کہتا ہے؟ کہ قیام کرنے والا بلاشبہ مستحقِ ملامت ہے اور یہ کہ قیام حرام ہے فقہ سے اور مجوسیوں کے فعل سے مشابہ ہے (نعوذ باللہ من ذلک)

یہ بہت بڑا بہتان اور سیدھ دردی ہے جو کسی عام مسلمان سے بھی متوقع نہیں، چنانچہ کسی عالم سے ہو، موصوفہ مسلمان جب ذکرِ ولادت سرورِ دو عالم ﷺ کے وقت کھڑا ہوتا ہے تو اس کا مقصد فقط اس منصبِ رسالت کی تعظیم ہوتا ہے جس پر جائیں قربان کرو یا بھی بیچ دے، تا کہ رسول کریم ﷺ کی ولادت کی خوشی منائی جائے جنہیں اللہ تعالیٰ نے رحیمہ للعالمین بنا کر بھیجا، کیونکہ میلادِ النبی ﷺ تمام ملوک پر اللہ تعالیٰ کا عظیم احسان ہے، یہ خوشی ایسے ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی نعمت کے بھگوار پر تجددِ مسنون ہے (شکرانے کے نوافل پڑھے جائیں) سب سے زیادہ عزت والے رسول ﷺ کے ظہور سے بڑی نعمت کونسی ہے؟ حضورِ نبی کریم ﷺ کے چچا ابوبہب کو جب

۱۹۳۲ء (چودت) ۱۹۳۲ء

۱۹۳۲ء (چودت) ۱۹۳۲ء

ولادت نبوی کی خوشخبری دی گئی تو اس نے اپنی لوطی کو رسول اللہ ﷺ کی ولادت کی خوشی میں آزاد کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اسے یہ بدلہ دیا کہ ہر روز کی رات اس کا عذاب کم کر دیا جاتا ہے حالانکہ وہ بدترین کافر تھا، اگر کافر کا یہ حال ہے تو رسول کریم ﷺ سے محبت رکھنے والے مسلمان کا کیا عالم ہو گا؟

مقتدر تو ہر ممکن طریقے سے آقا سے دو عالم ﷺ کی تعظیم کرنا ہے اور کھڑے ہونا بھی تعظیم کا ایک معروف طریقہ ہے، اور اس طرزِ تعظیم سے منع کرنے والے کے کلام سے محسوس ہوتا ہے کہ یہ تعظیبن قیام اس وقت ہونا چاہیے جب سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس جہانِ رنگ و بو میں قدمِ رخسار فرمایا، کیونکہ یہ نعمت کا نکات کی تعظیمِ ترتعت ہے جیسے کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں اور جب بھی میلادِ نامہ پڑھا جائے اس طرزِ تعظیم کا تکرار مجوسیوں وغیرہ کے طریقے سے مشابہت نہیں رکھتا ہے (یہ منکر کے کلام کا خلاصہ ہے)

ہم اس شخص کو بتا دینا چاہتے ہیں کہ اس کی بات محض سیدھ دردی ہے، اس لئے کہ جب کھڑے ہونے کا مقصد تعظیمِ رسول ﷺ ہے تو اس کی تکرار سے منع نہیں کیا جائے گا شریعت میں اس کی کوئی مثال نہیں، ذکرِ ولادت خیرِ عالم ﷺ کے وقت قیام سے منع کرنے والے کی یہ بات درست نہیں کہ اس طرزِ تعظیم کی تکرار کی شریعت میں مثال نہیں ملتی، اس کی ایک مثال یہ ہے کہ جب بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کا ذکر ہو آپ پر درود اور بھینا واجب ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ بہت سے ائمہ نے فرمایا: اگر محفل میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا ذکر ہزار بار ہو تو ہزار بار درود و شریف پڑھا جائے گا کیونکہ اس کا سبب پایا گیا ہے اور وہ سبب نام نامی کا ذکر ہے، اصولِ فقہ کے علماء نے فرمایا ہے: حکم اپنے سبب کے بھگوار کے ساتھ منکدر ہوتا ہے اور اسی طرح فضیلت والے دنوں اور راتوں کے احترام میں روزہ رکھنا اور شب بیداری کرنا ہے یہ تعظیمِ فضیلت والی راتوں اور دنوں کے بار بار آنے سے منکدر ہوگی۔

اسی طرح جب تعظیمِ نبوی کا سبب پایا جائے گا تو تعظیمِ نبوی ضروری ہوگی، اور اس کا سبب حضور ﷺ کی سیرت کا پڑھا جانا اور آپ ﷺ کے ان احوالِ عالیہ پر مطلع ہونا ہے جو ہر کمال کی بنیاد ہیں، اور ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ان احوالِ مبارکہ کو ہمیشہ پیشِ نظر رکھے، اور جب بیان

کرنے والا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت کے ذکر تک پہنچے تو اس عظیم نعمت کو یاد کر کے آگے نادر اہل بیت کی تعظیم اور رب کریم جل جلالہ کا شکر ادا کرنے کی نیت سے کھڑا ہو جائے۔

کیا یہ ایسی بات ہے جس پر انسان کو لامتناہی کی بات کی جائے؟ اور یہ کیا جائے کہ وہ ان کا فریاد و غم کی مشابہت اختیار کر رہا ہے جو اپنے معبود کی پیدائش کا ڈرامہ رچا رہا ہے؟ اور یہ کیا ہے کہ یہ طریقہ تعظیم اہل بیت کے عمل سے مشابہت رکھتا ہے کیونکہ وہی ہر سال سب کچھ کر رہا ہے مشابہت رکھنے والا عمل و ہر اسے ہیں، لیکن ذکر ولادت پر قیام کرنے، جو عیسوی اور عیسویوں کے عمل میں قطعاً مشابہت نہیں، اس لئے کہ جو عیسویوں کا عمل تو بالکل ہی غلط اور ناقص قبول ہے کیونکہ وہ اپنے معبود کو حادث اور پیدا ہونے والا خیال کرتے ہیں اور یہ میرا کفر ہے، اور جتنی دفعہ یہ لوگ اپنا ڈرامہ دہراتے ہیں اتنی ہی ان کی گمراہی میں اضافہ ہوتا ہے، اور اسی طرح واقعہ کر بلا کا ڈرامہ رچا تا کئی مفاسدات اور حرام امور پر مشتمل ہوتا ہے جو سب کو معلوم ہیں، ذکر ولادت رسول کے وقت قیام سے منع کرنے والا توحید پرست مسلمانوں کے عمل کو جو عیسویوں اور شیعوں کے عمل سے کس طرح تشبیہ دیتا ہے؟ حالانکہ دو مسلمان ایک محترم جگہ بیٹھے ہوتے ہیں، ماحول مہذب و معمر ہے اور وہ قرآن کریم کی تلاوت کر رہے ہیں اور کائنات کی معجزاتی برکتی کے واقعات سیرت پورے آداب کے ساتھ پڑھ رہے ہیں اور باعث تحقیق کائنات کے ذکر شریف پر درود و سلام پڑھ رہے ہیں اور آپ ﷺ کی ولادت کا ذکر سن کر آپ کی تعظیم کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور آپ کی تشریف آوری کے تذکرے پر خوشی کا اظہار کرتے ہیں، اس طریقہ تعظیم سے منع کرنے والے کو مباحثہ آمیزی نے ہمیز دی تو اس نے اہل اسلام کے عمل کو جو عیسویوں اور شیعوں کے عمل سے تشبیہ دے دی، اسے اللہ تو پاک ہے اور یہ تشبیہ بہت بڑا جہت نام ہے۔

شریعت میں اس تعظیم قیام کی مثال آنحضرت ﷺ کی دنیاوی زندگی میں آپ کے سامنے آواز پست کر رہے ہیں اور آپ کی برزخی زندگی کے دوران حد نہ تشریف آور آپ کی نیت مبارکہ سنتے ہوئے غمازی اختیار کر رہے ہیں اور اسی طرح آپ کو پکارتے ہوئے ایسا نام پڑھا جس سے تعظیم کا اظہار ہوتا ہو مثلاً کہا جائے یا رسول اللہ۔

اور شاد بانی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٥ إِنَّ الَّذِينَ يَغْضَوْنَ أَسْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلِلْعَاقِبَةِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٥ (القرآن المکریم، ٣٦/٣٩)

اے ایمان والو! اپنی آواز میں اونچی نہ کرو اس غیب تانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلائے ہو کہ تمہیں تمہارے عمل کا گرت نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر تک نہ ہو، بے شک وہ جو اپنی آواز میں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لئے پڑھ لیا ہے، ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔

ایک اور جگہ شاد بانی فرماتا ہے:

لَا تَجْعَلُوا نَدَاءَ الرَّسُولِ يَنْبَغُ كَدَعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا

القرآن المکریم ٢٤/٢٤

رسول کو پکارنے کو آپس میں ایسا نہ پھیرا جیسا تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی آواز پر آواز بلند کرنے اور آپ کا نام مبارک کے ذکر پکارنے کو حرام فرمایا، کیا یہ سب آپ کرنا ہی تعظیم کے لئے نہیں؟

رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی ایک اور مثال وہ حد یہ ہے جو بخاری و مسلم میں مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے یہودیوں کو یوم عاشورہ (جس محرم) کا روزہ رکھتے ہوئے پایا، آپ نے ان سے روزہ رکھنے کی حکمت کو بھی تو انہوں نے بتایا یہ وہ دن ہے جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو قرق کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کجاہت عطا فرمائی، اس دن حضرت موسیٰ علیہ السلام نے روزہ رکھا تھا چنانچہ ہم بھی روزہ رکھتے ہیں، اس وقت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں حضرت موسیٰ کا تمہاری نسبت زیادہ مقدار ہوں اور پھر آپ نے یوم عاشورہ کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم بھی دیا، یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے۔

یہ حدیث صراحۃً ان بات پر دلالت کرتی ہے کہ زمانہ ماضی میں حاصل ہونے والی نعمت پر اسی تاریخ میں سے سرے سے اظہارِ شکر کرنا مطلوب ہے، بلکہ یہ اظہارِ شکر تو ہر اس وقت مطلوب ہے جب نعمت یاد آئے۔

میرے خیال میں سال بہ سال یا دہائی کی ایک اور مثال قربانی کے دنوں میں قربانی کا عمل ہے، جو صاحبِ استطاعت پر واجب ہے قربانی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور عبدِ بنی اسرائیل علیہ السلام کی نجات پر اظہارِ شکر ہے اور یہ اظہارِ شکر انہیں دنوں میں کیا جاتا ہے جس دن جنت سے ایک بیڑہ نکلے کی صورت میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کا فدیہ نازل کیا گیا اور انہیں اپنے والد گرامی کے ہاتھوں ذبح ہوئے سے نجات ملی، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے غلیل کا امتحان لینے کے لئے حضرت فریاد کیا کہ اپنا وقتِ نظر جھڑپے ہاتھوں سے رب کریم کی رضا کے لئے ذبح کریں، اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے رب کی رضا جوئی کے لئے پوری کوشش کر لی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے عظیم فدیہ نازل فرمادیا، اللہ تعالیٰ نے انہیں بچایا اور ذبح ہونے سے محفوظ رکھا، انہیں عربوں کا عمو اور اپنے حبیب ﷺ کا چدا محمد بنالیا۔

جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم فرمایا کہ جس دن اس نے اپنے حبیب اور نبی ﷺ کے چدا محمد (حضرت اسماعیل علیہ السلام) کو نجات عطا فرمائی اس دن کو بڑی امید بنائیں، اس دن قربانی کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کئے گئے فدیہ سے مشابہت اختیار کریں اور اس طرح اظہارِ شکر کریں، یہ عمل ہر سال دہرایا جاتا ہے، اس ناظر میں اللہ تعالیٰ کے حبیب اعظم (سرکارِ دو عالم ﷺ) کے عہدِ صلح میں بن کر دنیا میں تشریف آوری کے دن کو بڑی امید بنانا زیادہ درست اور حق کے قریب ہے۔

تاریخین کرام! تعظیمِ رسول کی ان مثالوں کو انصاف کی نظر سے دیکھیں جو قرآن و حدیث میں وارد ہوئی ہیں جن سے انبیاء کی تعظیم مقصود ہے، کیا ذکرِ ولادتِ مصطفیٰ ﷺ میں کر کھڑے ہونا بھی تعظیم میں ان جنہیں نہیں ہے؟ اور کیا یہ عمل بھی ایسا نہیں جس کا قصہ یاد کیا ہو اور

(ابن کثیر رحمہ اللہ) کتابِ ایمان باب سوم فرماؤ: ۳۵۹/۱

(ابن کثیر رحمہ اللہ) کتابِ ایمان باب سوم فرماؤ: ۳۶۸/۱

نالہ نہ یہ بدعت نہ ہو؟ ہم اس عمل کو اس تعظیم کے افراد میں سے ایک فرد قرار دیتے ہیں جس کا ہمیں عقیدہ چاہیے، اس ناظر میں ہمارا عمل قیاس کے ذیل میں نہیں آئے گا، بلکہ ولادتِ انص سے ثابت ہوگا۔

جس طرح اصول فقہ کے علماء نے: وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ (القرآن انکریم، ۴/۲۳۴) ترجمہ: اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ، جیسا کہ آیت کے بارے میں لکھا ہے، قرآن پاک کا حکم صراحۃً یتیم کا مال کھانے کی حرمت پر دلالت کرتا ہے لیکن اہل زبان نے آیت کریمہ سے مختلف یتیم کا مال استعمال کرنے کی حرمت کا معنی اخذ کیا ہے، اب آیت کریمہ روحِ ذیل امور کی حرمت پر مشتمل ہوگی یتیم کا پانی پینا، اس کے کپڑے پہننا اور اس کے گھر میں رہنا وغیرہ۔

اور اس کی مثال ہے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان: فَلَا تَقْتُلُوا نَفْسًا (القرآن انکریم، ۴/۲۳۱) ترجمہ: تو والدین سے ہوں نہ نہنا، اس آیت سے مطلقاً ذیت مراد ہے اب جو کچھ ذیت کے ضمن میں ہے اس آیت کریمہ کے تحت داخل ہوگا، اسی طرح مارنا اور گناہ بننا بدرجہ اولیٰ اس حکم میں داخل ہوگا۔

اسی طرح ہمارا قیام ہے، خصوصاً ہمارے زمانے میں یہ عمل نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کے ذمے میں آتا ہے، لہذا اس آیت کریمہ کے ضمن میں آتا ہے جو آنحضرت ﷺ کی تعظیم پر دلالت کرتی ہے، ایسی خصوص قرآن و حدیث میں بہت ہیں، ان میں سے اللہ تعالیٰ کے چند ارشادات یہ ہیں:

”إِنَّا مَسْكَنُكُمْ شَاهِدًا وَمُخَيَّرًا لِّدِينِكُمْ“ (القرآن انکریم، ۲۴/۳۵)

اے نبی پیغمبر! ہم نے تمہیں مسکن یا حاضرنہ ناظر اور خوشخبری دینا اور ڈرنا سنا۔

”لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلِيُنْزِلُوا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْيَوْمِ الْحَكِيمِ“ (القرآن انکریم، ۲۸/۹)

تاکہ اسے لوگوں کو ایمان دلا دے اور اس کے رسول پر ایمان لا دے اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔

”لِيُؤْمِنُوا بِهِ وَيَتَّقُوا“ (القرآن انکریم، ۲۴/۸۱)

تو تم ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور اس کی تدبیر کرنا۔

اللہ تعالیٰ نے ہم پر حضور ﷺ کی تعظیم فرض کی ہے اور اس تعظیم کو آپ ﷺ پر ایمان



لئے کی مثل قرار دیا ہے۔ قرآن کریم میں بھی اسی آیتیں ہیں جو آٹھائے دو عالم ﷺ کی تعلیم پر دلالت کرتی ہیں، اور جو شخص چاہتا ہے جتنا ہے کہ ہر شخص پر مختصر ﷺ کی تعلیم فرض اور واجب ہونے کے دلائل کیا تو وہ درج ذیل سیرت کی کتابیں پڑھے، حضرت تاحی عیاض کی کتاب "الاشفاء" اور امام قسطلانی کی کتاب "المواہب اللدنیہ" اور ابن قیم کی کتاب "زاد العاد" اس شخص کو اپنی جگہ سے بچانے کے لئے مصلحہ پر معلومات مل جائیں گی۔ اس طرح ہمارا قیام گزربخت نہیں ہوگا، بلکہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس ساتھ ثابت ہوگا، اور جو شخص اس عمل کا انکار کرتا ہے اور اسے حرام جانتا ہے وہ گمراہ ہے اور بدعتی ہے، اور اگر سرکارِ دو عالم ﷺ کی شان میں گستاخی کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ کافر اور مرتد ہوگا جیسے ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، مطلقاً ﷺ علامہ، امام ابو سعید نے فتویٰ دیا ہے کہ جب لوگ تعلیم ﷺ کے لئے کھڑے ہوں تو ایسے میں جو تو ہیں رسالت کی نسبت سے پاس نہیں لگنا کونا پسند کرتے ہوئے بیچارہ گاہ کا کافر ہو جائے گا، علامہ سنودی نے اسی طرح نقل کیا ہے۔

علامہ انریں جب سارے لوگ کھڑے ہوں اور کوئی شخص بیٹھا رہے تو ممکن ہے کہ اس طرح عوام میں مختصر سزا لگائے، اور لوگ ایسے شخص کو باطنی مذہب کی طرف منسوب کریں جو اصل تو حید کو قرار دیتے ہیں غلو کی ساری حدیں تجاوز کر چکے ہیں، کیونکہ یہ لوگ انبیاء و اولیاء کا وسیلہ بننے والے، ان کی زیارت اور ان سے برکت حاصل کرنے، اور ان کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی التجا میں پیش کرنے پر کھڑے ہوتے لگاتے ہیں، روزگار بار بار کلمہ تو حید پڑھنے والے مومن مسلمانوں کو قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں، بلکہ یہ مومن مسلمان تو کلمہ تو حید ہر گزری اور پڑھ پڑھتے ہیں، جب یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے کوئی التجا کرتے ہیں تو کہتے ہیں: اے اللہ اپنے احباب کی دعا جنت کے صدمے ہماری دعا جنت پوری فرما، اور جو شخص ایسے لوگوں کو قرار دیتا ہے وہ خود کلمہ کے زیادہ قریب ہے، اگر ہم کسی مومن کو یہ کہتے ہوئے سنیں: "یا رسول اللہ ﷺ میری ضرورت پوری فرما دینا" یا اسے یوں کہتے ہوئے سنیں: "یا شیخ عبدالعزیز جیلانی میں آپ سے فلان چیز مانگا ہوں" تو ہم اسے دائرہ اسلام سے خارج قرار نہیں دیں گے، بلکہ اسے کہیں گے کہ وہ اپنے الفاظ کے ظاہر پر اپنے عقیدہ کی بنیاد نہ رکھے (یعنی یہ عقیدہ نہ رکھے کہ سیدنا غوث

محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاجت پوری کرنے میں خود مختار ہیں، بلکہ یہ عقیدہ رکھنے کے کہ آپ وسیلہ ہیں اور حاجت پوری کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ (۲) سہد بی) اور ہم اس کے کلام کو اسنادِ حجازی پر قبول کریں گے، اور یہی حجازی عقلی ہے جیسے کہ علامہ ربیعانی نے بیان فرمایا ہے اور حجازی عقلی قرآن کریم میں بہت ہے، اور شاہد دہانی ہے: "یہنن ابن ابی خضاف (القرآن کریم، ۳۶۴، ۳۶۵) (۳) ہاں، انہیں سے لئے ایک نئی تعبیر کر کے اس لئے کہ تعبیر تو موزوں وں کا مل ہے جبکہ ہاں تو ایسا سبب ہے جس سے تعبیر کا حکم صادر کرتا ہے، ہم اگر کسی عام آدمی سے کہیں، تم بندے سے یہ سوال کیسے کرتے ہو کہ وہ تمہاری حاجت پوری کرے؟ تو وہ کہے گا کہ میری مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے کو واپس پاتے ہاں اس کی دعا جنت کے سبب میری مراد پوری کرے، جب میں ایسا قریب مل جائے کہ کلام کرنے والا موجد ہے، تو ہم اس کے کلام کو جس کا ظاہری معنی افعال کو غیر اللہ کی طرف منسوب کرنا ہے مجاز پر محمول کریں گے جیسے کہ کسی شاعر کا قول ہے:

اشباب الصغیر و أفنی الكبیر  
رکن الفذاة و ممر القبطی

گروہٴ صغیر و شام سے بچنے کو جوان اور بوڑھے کو کھٹا کر دیا

اسے ہم نے مجاز پر محمول کیا، کیونکہ اس کا اپنا ہی شعر اس بات پر دلالت کرتا ہے

فعلینا اننا منسبون  
علی ذین صغیراً و الشبی

ہماری ملت یہ ہے کہ ہم مسلمان ہیں، اپنے صدیق اور نبی ﷺ کے دین پر ہیں۔

دوسرا شعر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا کہنے والا موجد ہے، اور اسی طرح وہ عام آدمی جو ہمیشہ کلمہ تو حید پڑھتا ہے ہمیں چاہیے کہ ہم اس کے کلام کا مجازی معنی مراد لیں جس کا ظاہر غیر مفسود ہے۔

اب ہم اس مسئلہ کی طرف رجوع کرتے ہیں جس پر ہم گفتگو کر رہے تھے وہ یہ ہے کہ ذکر ولادت خیر لا ﷺ کے وقت کھڑے ہونا مستحب ہے، خصوصاً اہل علم کے لئے، کیونکہ جب عام لوگ ذکر ولادت کے وقت کھڑے ہوتے ہیں تو اہل علم ان محلات میں کھڑے ہونے کے زید و اختار ہیں تاکہ عام لوگوں کو تائید کر دیاں دے جان سے نبی کریم ﷺ کی تعظیم مطلوب ہے اور ظاہر باطن کے اعتبار سے اس کی تاکید کی گئی ہے۔

ایک مرتبہ میں کسی محفل میں تھا، اس محفل میں میرا ایک ایسا جاننے والا بھی تھا جو کہ ولادت مبارکہ کے وقت کھڑے ہونے کو درست نہیں سمجھتا تھا، میں نے اس سے کہا: کیا اس کھڑے ہونے میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی تعظیم نہیں ہے؟ تو اس نے کہا: تعظیم تو دل سے اور حضور ﷺ کی سنت پر عمل پیرا ہونے سے ہوتی ہے، اس عمل سے نہیں جو بدعت ہے، میں نے کہا: کوئی بات نہیں، یہ عمل تو دل سے تعظیم بنالائے کی علامت ہے اور تعظیم پر دلالت بھی کرتا ہے، شریعت مبارکہ کا معاملہ ظاہری ہے، حتیٰ کہ شریعت نے یہ قول دیا ہے کہ جو کسی کو حید و رسالت کی گواہی زبان سے دے وہ مسلمان ہے اگرچہ ہم نے اس کے دل میں شک بھی کیا، ہم یہ کیسے جان سکتے ہیں کہ دل میں کیا ہے جب تک ظاہر دل کی کیفیت پر دلالت نہ کرے؟ ہمارا ایک دوسرے کے لئے تعظیماً کھڑے ہونا، ہاتھ اور زبان سے تعظیم بنالانا، تعظیم و تکریم کے ایسے ذرائع بن چکے جن سے ہماری طبیعتیں بھی مانوس ہو چکی ہیں۔

الل علم نے عربی حدیثِ اعریف کرتے ہوئے فرمایا:

وہ فعل ہے جو ہم کی تعظیم کا احساس دلائے، خواہ یہ تعظیم زبان سے ہو یا اعضا سے یا دل سے، کسی شاعر (مثنوی) نے کہا ہے:

أَفَادَتْكُمْ النُّعْمَاءُ بِمَنَى ثَلَاثَةٍ  
يَذِي وَلَيْسَانِي وَالضَّمِيمِزِ النُّحَجِينَا  
تمہیں تمہارے نعمات نے میری طرف سے تین فائدے پہنچائے ہیں، میرے ہاتھ، زبان اور میرا چھپا ہوا دل۔

میری رائے ہے کہ آقا کے کریم ﷺ کی ولادت کے وقت کھڑے ہونا بدعت نہیں بلکہ رحمتِ عالم ﷺ کی ذاتِ مبارکہ کے لئے احتراماً کھڑے ہونے کے مساوی ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت حسان کا بھلا کرے جس کے پاس سے سرکارِ دو عالم ﷺ کا گزر ہوا تو وہ اپنے پیارے آقا کے لئے احتراماً کھڑے ہو گئے اور یہ شعر ہے:

قِيَامِي لِلنَّبِيِّزِ عَلَيَّ فَرَحٌ  
وَتَرَكُ الْفَرَضِ مَا هُوَ مُسْتَقِيمٌ  
(اس میں منجلی شخصیت کے لئے اٹھنا مجھ پر فرح ہے، اور فرض کو چھوڑنا درست نہیں)

عَجِبْتُ لِمَنْ لَهُ غُغْلٌ وَفَهْمٌ  
يَرَى هَذَا الْجَمْعَ وَلَا يَقُومُ

(مجھے اس غفل کو ہم رکھنے والے پر تعجب ہے جو اس سراپا ہمال کو دیکھتا ہے اور سہم نہیں ہوتا۔)

ایک روایت میں "قِيَامِي لِلنَّبِيِّزِ" کی بجائے "قِيَامِي لِلنَّبِيِّ" بھی آیا ہے۔ اسے قیامِ تعظیم سے منکر میں تجھے خدا کا واسطہ دے کر پوچھنا ہوں، اگر تو کسی محفل میں آئے اور تیرے لئے اگر کوئی احتراماً کھڑے ہو جائیں لیکن بعض بیٹھے رہیں، کیا تیرے اور دوسرے لوگوں کے دل میں یہ بات نہیں کھلے گی کہ تیرے لئے کھڑے ہونے اور تعظیم کرنے والے کے برعکس جو بیٹھے کھڑا ہوا اس نے تمہاری قوم میں کی؟

تو کتنا سیدھا ہوا اور جاہل ہے؟ خدا کی قسم جس نے قیامِ تعظیم کا انکار کیا اور اسے حرام قرار دیا اور اس کے بھالانے والے کو جو بیٹھیں اور سیدھے سیدھے دی اور مڑے یہ کہہ بیان سے بھی زیادہ بے اور یہ امتوں کا کام ہے۔ مجھے اس کے گرو وار تہذیب کا خوف ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی ولادت کے وقت آپ کے احترام اور آپ کی ولادت کی خوشی میں کھڑے ہونا نہ صرف مستحب ہے بلکہ انتہائی مستحسن ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ دنیا کی سب سے بڑی نعمت ہیں، مسلمانوں نے اسے پسندیدہ اور مستحسن قرار دیا ہے۔ اور نبی اکرم ﷺ سے روایت ہے:

مَارَآةُ الْمُسْلِمِينَ حَسَنًا فَيَوْمَ يَعْبُدُ اللَّهُ حَسَنًا  
جس عمل کو مسلمان اچھا خیال کریں وہ عبادتِ اللہ بھی اچھا ہے۔

نیز آپ کا شاد گرامی ہے:

يَدُ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ شَدَّ شِدَّةَ فِي الشَّارِعِ  
(اللہ تعالیٰ کی رحمت جماعت پر ہے، جو شخص جماعت سے الگ ہو افترا جنم میں گیا)

اس کے علاوہ بہت سی احادیث ہیں جو جماعت پانے والے مسلمانوں کا راستہ اپنانے کی ترغیب دیتی ہیں۔



## ترجمة المؤلف

هو الإمام العالم العامل، العابد الناسك، الفقيه الحنفي الأصولي، المحدث، الشيخ محمود بن محمد رشيد، العطار الدمشقي الحنفي<sup>(١)</sup>.

ولد في دمشق سنة ١٢٨٤ هـ، وحفظ القرآن الكريم على والده، ثم أخذ عن علماء أجلاء؛ فقرأ أولاً على الشيخ محمد الخطابي النابلسي، ودرس على الشيخ سليم العطار، والشيخ بكري العطار، والشيخ محمد العطار علوم الحديث والتفسير والآلات، كما قرأ على الشيخ محمد الخاني.

(١) هذه الترجمة مقتبسة من كتاب تاريخ علماء دمشق في القرن الرابع عشر الهجري، ٢: ٥٩٦ - ٥٩٨. بتصرف وزيادة يسيرة.

مكتبة الشوق مكتبة

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م



وتلقى عن الشيخ عبد الحكيم الأفغاني الفقه والأصول والتوحيد والتفسير والحديث، جاء إليه أول الأمر فلم يقبله لصغر سنه، ثم لما ألح عليه وافق بشرط أن يحضر معه شيخ ذو لجة - ولم تكن نبتت لجة المترجم - فوضي ولازم على هذه الحال حتى نبتت لحيته، وكان يأمره أن يجلس بعيداً عن نظره، وبقي على ذلك ما يقارب سنة سألها بعدها: هل نبتت لحيته؟ فلما قال: نعم. أدناه إليه وقربه، واستمر عنده ثلاثين عاماً، وكان من أخصر تلامذته.

ولازم المحدث الشيخ بدر الدين الحسيني في دار الحديث الأشرفية مدة تزيد على أربعين سنة؛ قرأ خلالها عليه في الحديث وأصوله والبلاغة والنحو والمنطق، وهو من أجل وأعلم تلاميذ الشيخ بدر الدين الحسيني رحمهما الله تعالى.

له إجازات وقراءات على أجل علماء مصر، كالشيخ عبد الرحمن البحراوي، والشيخ سليم البشري شيخ الأزهر، والشيخ أحمد أبو خطوة،

والشيخ محمد بخيت المطيعي مفتي مصر، والشيخ محمد الأشموني. وله إجازات أيضاً من علماء مكة المكرمة، والمدينة المنورة، ومن علماء الهند.

عُرف المترجم بغزارة علمه، ودأبه الشديد، والصبر على المكاره في سبيل نشر العلوم.

أقام مدة بدار الحديث يُدرّس، وكانت له غرفة خاصة بجوار غرفة شيخه المحدث الشيخ بدر الدين.

ثم عيّن مفتياً في الطفيلة من أعمال الكرك بالأردن، ثم مدرساً بمدرسة الفلاح بجدة، ثم مدرساً في يومباي بالهند مع زميله الشيخ أمين سويد، ثم مدرساً بالثانوية الشرعية بدمشق.

وعُيّن مدرساً في الجامع الأموي، وكان يجلس بعد الظهر كل يوم بجوار المنبر ساعة أو أكثر ليجيب عن أسئلة المستفتين.

وقد حضر درسه مرة أحد المتنفذين من الأتراك بجدة فكتب إلى السلطان يشهد بعلمه؛ فأرسل له (براءة سلطانية).

كانت له دروس في بلدة كفرسوسية<sup>(١)</sup>؛ فكان يأتيه إليها خاصّة طلابه مشياً على الأقدام من دمشق وقراها.

وأقام في بلدة القَدَم جنوبي دمشق مدة طويلة، وتزوَّج من أهل القدم وزوَّج إليهم، وله منهم أسباط.

وكان له مجلس فيها للإقراء سمي بمجلس الخميس؛ رُبِّي فيه تلامذة وطلاب علم.

ومجلس الخميس هذا يبدأ في حوالي الساعة التاسعة يحضره سادة البلدة وعلمائها يفتتح بتلاوة من القرآن الكريم، ثم تقرأ أحاديث الرسول ﷺ من البخاري ومسلم، ويناقش سند الحديث وشرحه وخاصة في شرح القسطلاني والنووي، ويختم المجلس بتلاوة سورة ياسين قراءة جماعية.

(١) هذا يوم كانت بلدة كفرسوسية منقطعة عن دمشق تبعد عنها أكثر من سبعة كيلومترات، وأما اليوم فقد صارت حياً من أحياء المدينة.

وظلَّ المترجم يدرس طوال حياته حتى في حال مرضه، لم ينقطع عن الدروس إلا قبيل وفاته بأسبوع واحد.

وتلقى عنه تلاميذ نهها وصاروا علماء دمشق المشهورين، منهم: الشيخ أبو الخير الميداني، والشيخ إبراهيم الغلاييني، والشيخ عبد الوهاب دبس زيت، والشيخ محمد سعيد البرهاني، والشيخ تاج الدين الحسني؛ الذي درس عليه مدة طويلة منذ حداثته ممثلاً إلى أن أصبح مدرساً في كلية الحقوق، والشيخ حسن حبنكة الميداني رحمهم الله، وأجاز فضيلة العلامة المحدث الشيخ عبد الفتاح أبو غدة رحمه الله تعالى.

ومن تلاميذه في بلدة القدم: عبد القادر بركة، وعبد الجواد خضير، وحسن زكريا، ومحمد علي حامدة.

لم تعرف له مؤلفات إلا ترجمته لشيخه المحدث الشيخ بدر الدين الحسيني<sup>(١)</sup>، وهذه الرسالة التي بين يدي القاريء. وقد أشرف على طبع كتاب شرح الكنز «كشاف الحقائق شرح كنز الدقائق» للشيخ عبد الحكيم الأفغاني في حياته. وكان ذا خبرة بالكتاب وخاصة المخطوطات الأثرية.

توفي في ٢٠ شوال ١٣٦٢ هـ، عن ثمانية وسبعين عاماً، أمضاها في العلم والتعليم رحمه الله تعالى وأثابه رضاه.

ودُفِنَ في مقبرة الباب الصغير بموكب حافل، ودُفِنَ بكلمات بليغة أجملها ما قاله الأستاذ أحمد مظهر العظمة، وكذا ما قاله الشيخ محمد بهجة البيطار الذي جاء في كلمته: «رحمك الله أيها الشيخ المحمود، ما من عالم بدمشق إلا أخذ عنك، أو أخذ عَمَّنْ أخذ عنك».

(١) مخطوطة محفوظة في المكتبة القاهرية.

استحباب القيام عند  
ذكر ولادته  
عليه الصلاة والسلام

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف خلقه أجمعين، وبعد:

فقد اطلعت على سؤال ورد من المدينة المنورة بإمضاء السيد أحمد علي الهندي الرامضوري وهذا نصه:



ما قولُ علماء المسلمين أيَّد الله بهم الدين وقواهم على إزاحة شبه الملحدين في قول رجل سُئِلَ عن القيام عند ذكر الولادة الشريفة النبوية فأجاب (وهذا نص كلامه):

وأما توجيه القيام بقدم روحه الشريفة ﷺ من عالم الأرواح إلى عالم الشهادة فيقومون تعظيماً له فهذا أيضاً من حماقاتهم، لأنَّ هذا الوجه يقتضي القيام عند تحقق نفس الولادة الشريفة، ومتى تتكرر الولادة في هذه الأيام فهذه الإعادة للولادة الشريفة مماثلة بفعل مجوس الهند، حيث يأتون بعين حكاية ولادة معبودهم (كنهيا) أو مماثلة للروافض الذين ينقلون شهادة أهل البيت رضي الله عنهم كل سنة (أي فعله وعمله) فمعاذ الله. فصار هذا حكاية

للولادة المنيفة الحقيقية، وهذه الحركة بلا شك وشبهة حرَّية باللوم والحرمة والفسق، بل فعلهم هذا يزيد على فعل أولئك فإنهم يفعلونه في كل عام مرة واحدة، وهؤلاء يفعلون هذه المزخرفات الفرضية متى شاؤوا، وليس لهذا نظير في الشرع بأن يفرض أمر ويعامل معه معاملة الحقيقة، بل هو محرم شرعاً. انتهى كلامه.

فهل هذا الجواب صحيح أم لا؟ أفيدونا مأجورين.

وأقول جواباً عن ذلك مستمناً بالله:

إنَّ هذا الجواب غير صحيح من وجوه، وبسط الكلام في هذا المقام يحتاج لبيان حكم القيام لأهل الشرف إكراماً وتعظيماً لهم، ومنه يُعلم استحباب القيام عند ذكر مولده الشريف ﷺ بالأولى، إذ الفرض أنه إنما يفعل إكراماً وتعظيماً ومحبة لأشرف الرسل ﷺ فنقول:



القيام للعلماء تعظيماً للعلم مسنون، دليله ما رواه أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدري بإسناد صحيح أَنَّ النبي ﷺ قال: «قوموا إلى سيدكم» يعني سعد بن معاذ القادم عليكم لما له من الشرف المقتضي للتعظيم.

قال الإمام النووي: يستحب القيام للقادم من أهل الفضل وقد جاءت به أحاديث، ولم يصح في النهي عنه شيء صريح اهـ.

وقال شراح الجامع الصغير: يؤخذ من الحديث أي المتقدم سن القيام لنحو العلماء تعظيماً للعلم لا عجباً ورياء، أما القيام للأمرء فيطلب للمدارة وقد ثبت أنه ﷺ قام لبعض الصحابة كعكرمة وعدي رضي الله عنهما وأقرَّ حسان بن ثابت عندما قام له، وحمل الحديث على أَنَّ الأمر بالقيام لسعد كان للتعظيم أولى من حمله على القيام لأجل تنزيله عن الدابة لمرض به اهـ. لأنه لو كان كذلك لأمر البعض لا الكل.

ولا يتنافي استحباب القيام ما رواه الإمام أحمد وغيره عن معاوية بإسناد صحيح أَنَّ النبي ﷺ قال: «من أحبَّ أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار» لقول شراح الحديث كالإمام الطبري وغيره: هذا الخبر إنما فيه نهى من يقام له إذا أحبه تكبراً لا من يقام له إكراماً ورجحه الإمام النووي قائلاً: الأصح والأولى بل الذي لا حاجة إلى ما سواه أَنَّ معناه زجر المكلف أن يحب القيام له فهو المنهي عنه، فلو لم يخطر بباله فقاموا له فلا لوم عليه اهـ.

وأما ما روي أَنَّ الصحابة كانوا إذا دخل عليهم رسول الله ﷺ لا يقومون له لما يرون من كرامته له فهو من تواضعه وشفقته ﷺ بأمرته زاده الله شرفاً إذ هو سيد المتواضعين، حتى إنه كان يعفو عن من انتقصه كما هو معلوم من سيرته لا أَنَّ القيام منهى عنه وإلا لما أمر به وفعله لغيره.

وكذا ما ورد عنه عليه السلام: «لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً» فهو محمول

على محبة القيام تعاضماً وتكبيراً بدليل كما تقوم  
الأعاجم.

فإذا ثبت أنَّ القيام مطلوب للتعظيم والإكرام  
لأهل الشرف، فكيف يمنع منه عند ذكر مولده ﷺ  
تعظيماً له، بل إنه أولى وأحق من القيام لأحد أمته،  
وقد نصَّ غير واحد من فقهاء الأئمة الأربعة ومن  
المحدثين وأهل السير على استحبابه.

فالذي ينبغي أن يعول عليه ولا يُلتفت لغيره  
استحبابه وتأكده لعموم المسلمين، ولا يُفتَرَّ بقول  
ابن حجر الهيثمي في فتواه من أنَّ الناس إنما  
يفعلونه تعظيماً، فالعموم معذورون بخلاف  
الخواص أمه.

فهذا هفوة منه، بل الخواص أحقُّ  
بتعظيمه ﷺ، وقد فعله العالم الشهير تقي الدين  
السبكي وغيره ممن لا يحصى، واستمر عليه العمل  
إلى يومنا هذا، ويستمر إن شاء الله إلى يوم القيامة،  
ولا ينكره ويحرمه إلا مبتدع غال.

فإن تخيَّل له أنه بدعة مذمومة فنقول: نعم  
هو بدعة ولكنها حسنة، وليست كل بدعة  
مذمومة، بل البدعة تعترىها الأحكام الخمسة كما  
هو معلوم، فكم من بدعة هي فرض أو واجب  
كتدوين العلوم الدينية ورد الشبه على الفرق  
الضلالية الذين هذا المانع منهم.

فليت شعري ماذا يقول هذا المانع في قيام  
بعضنا لبعض؟ وفي القيام عند ذكر مولده الشريف،  
هل فيه تعظيم أم لا؟ فإنَّ منْعَ التعظيم فهو مكابُرٌ  
معانٍ للحس والمشاهدة، فلا يليق أن يخاطب.

وإن سلَّم أنه يفيد التعظيم، وعدَّ تعظيمه ﷺ  
حماقة فيكون تنقيصاً وإهانة لجنابه الشريف ﷺ،  
ومن أهانه يُحكم بكفره وردته وهدر دمه، لأنَّ  
الفقهاء قاطبة ذكروا في باب الردة أن منها الاستهزاء  
بالعلم أو العلماء وإهانتهم، فإذا كان إهانة أحد  
علماء أمته عليه السلام موجباً للكفر والردة فكيف  
بأفضل المخلوقات عليه أفضل الصلوات  
والتسليمات.

قال مُلاً خسرو في شرح «الدرر» نقلاً عن فتاوى «البيزانية»: أن من انتقصه عليه السلام أو شتمه، ولو في حال سكره يُقتل حداً، وهو مذهب أبي بكر الصديق رضي الله عنه، والإمام الأعظم أبي حنيفة والثوري وأهل الكوفة، والمشهور من مذهب مالك وأصحابه.

قال الخطابي: لا أعلم أحداً من المسلمين اختلف في وجوب قتله. وقال ابن سحنون المالكي: أجمع العلماء على أن شتمه ﷺ كافر وحكمه القتل إلى آخر ما قال.

قال في «الدر المختار»: ويجب إلحاق الاستهزاء والاستخفاف به (أي الشتم).

ونقل الإمام الشعراني في كتابه «كشف الغمة» عن هذه الأمة في كتاب الردة عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان أعمى له امرأة تشتم النبي ﷺ وتقع فيه فينهاها فلا تنتهي، ويذجرها فلا تنزجر، فلما كانت ذات ليلة جعلت تقع في النبي عليه الصلاة والسلام فاتخذ المعول فوضعه في بطنها

وكان عليه فقتلها، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي ﷺ، جمع الناس فقال: انشد الله رجلاً فعل ما فعل إلا ولم، فقام الأعمى يضطج الناس، حتى قعد بين يديه ﷺ فقال: يا رسول الله أنا صاحبها كانت شتمك وتقع فيك فأنهاها فلا تنتهي ولي منها ابنان مثل اللؤلؤتين، وكانت بي رفيقة، فلما كان البارحة جعلت تقع فيك، فأخذت المعول فوضعت في بطنها وراكأت عليها حتى قتلتها، فقال عليه السلام: «ألا شهدوا أن دمها هدر».

ومعلوم أن عدم القيام لأحد كبراء الناس يُشعر بإهانتهم وعدم المبالاة به، ولذا يورث الحقد والضغائن كما هو العرف الآن، والعرف أحد مدارات الشرع الشريف تبنى عليه الأحكام.

قال العلامة ابن عابدين في رسالته «آداب المفتي»:

والعرف في الشرع له اعتبار

لذا عليه الحكم قد يُدار

فكم من مسألة لا نصَّ فيها، وقد تعارف الناس عليها، وحَكَمَ الفقهاء بها وتداولوها في كتبهم، فكيف يقول المانع: إن فاعل القيام بلا شك حرٌّ باللوم والحرمة والفسق وهو شبيه بفعل المجوس... إلخ.

فهذا افتراء وتهوُّرٌ عظيم لا يصدر مثله من مسلم، فضلاً عن عالم، فالمسلم الموحَّد إذا قام عند ذكر مولده الشريف لا يريد إلا التعظيم والاحترام لمنصب الرسالة الذي يَدُلُّ الأرواح دونه قليل فرحاً بإيجاد هذا الرسول الذي هو رحمة للعالمين لما فيه من عظم وثَّة الله على خلقه أجمعين، كما سُنَّ السجود لله تعالى شكراً عند تجدد نعمة، وأُتي نعمة أعظم من نعمة ظهور أشرف الرسل، حتى إن عمه أبا لهب لما بُشِّرَ بولادته ﷺ اعتق جاريته فرحاً به عليه الصلاة والسلام فجازاه الله بسبب ذلك بأن خَفَّفَ عنه العذاب في كل ليلة اثنين مع أنه كافر معاند، فكيف حال المسلم المحب؟

والمقصود التعظيم بكل ما يفيد، ومنه القيام كما هو العرف العام، وربما يشعر كلام المانع بأنَّ هذا القيام المطلوب يطلب للساعة التي برز فيها عليه الصلاة والسلام من بطن أمه إذ هو أعظم نعمة كما تقدم.

وأما تكرار ذلك كلما قُرِئ المولد فلا يشبه فعل المجوس إلخ.

فنقول له: هذا تحكُّمٌ بحث لأنه متى كان المقصد بالقيام التعظيم فلا يمنع من تكرره، وله نظائر في الشرع كثيرة لا كما قال المانع لا نظير له، فمن نظيره وجوب الصلاة عليه ﷺ كلما ذُكر، حتى قال كثير من الأئمة: لو ذكر في المجلس الواحد ألف مرة يُصَلَّى عليه ألف مرة لوجود سببه، وهو ذكر اسمه الشريف كما ذكر علماء الأصول: من أنَّ الأمر يتكرر بتكرار سببه، وكذا تعظيم الأيام الفاضلة والليالي بصومها وإحيائها يتكرر كلما تكررت.

كذلك هنا لما وجد السبب وهو قراءة سيرته عليه الصلاة والسلام الشريفة والاطلاع على أحواله المنيفة



التي هي مناط كل كمال، وعلى المؤمن أن يجعله نصب عينيه في كل حال، فحينما يصل القارىء إلى ذكر بروزه ﷺ من بطن أمه يتذكر هذه السعة العظمى، فيقوم تعظيماً له وشكراً لله تعالى عليها.

فهل هذا يلام عليه المرء ويقال بأنه شبيه بفعل المجوس الكفرة الذين يحكون ولادة معبودهم، وفعل الرافضة الذين يمثلون ما فعل بأهل البيت كل سنة؟! فإن ما يفعله المجوس منكر من أصله، يجعلون معبوداً حادثاً متولداً فهو كفر صراح، فكلما كرروا ذلك فقد زادوا ضلالاً على ضلال، وكذا تمثيل ما فُعل بأهل البيت مشتمل على عدة مفاسد محرّمات لا تخفى. فكيف يُشبّه هذا المانع حال المسلمين الموحّدين الجالسين في محل معظّم، فيه رائحة طيبة، يتلون كتاب الله وينشرون قصة أشرف خلقه بكل آداب مطلوبة، ويصلّون عليه كما دُكر، ويقومون لذكر ولادته تعظيماً له وفرحاً بوجوده بحال هؤلاء، حتى حمّله الغلو فجعله أزيد من فعل المجوس والرافض سبحانك اللهم هذا بهتان عظيم.

ونظير هذا القيام تعظيماً له عليه الصلاة والسلام الأمر بغض الصوت بحضرته عليه السلام في حياته، وعند قراءة حديثه وسيرته بعد وفاته، وكذا مناداته باسم يشعر بتعظيمه كبا رسول الله. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُضَوِّنُ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلَا يَقُوفُ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٥﴾﴾.

وقال أيضاً: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾.

فهل هذا النهي من الله تعالى وتحريم رفع الصوت على صوته الشريف وتحريم نداءه باسمه إلا لمزيد تعظيمه عليه السلام.

ونظيره أيضاً ما ورد في الصحيحين: أنه ﷺ لما قدّم المدينة وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم عن حكمة ذلك. فقالوا: هذا يوم أغرق الله

فيه فرعون ونجى موسى فصامه موسى فنحن  
نصومه. فقال ﷺ: أنا أحق بموسى منكم فصامه  
وأمر بصيامه: أي شكر الله تعالى.

فهذا صريح في أن تجديد إظهار الشكر على  
النعمة السابقة في الوقت الموافق لوقت حدوثها  
مطلوب، بل هو مطلوب في كل وقت تذكر فيه.

ومن نظيره أيضاً كما يظهر لي عمل الأضحية  
في أيام النحر المأمور به أمر إيجاب أو ندب لمن  
قدر عليه إظهاراً للشكر بنجاة الذبيح عليه وعلى نبينا  
أفضل الصلاة والتسليم في مثل هذا اليوم من ذبح  
أبيه له بإزالة الفداء وهو كبش من الجنة، فاختر الله  
خليله بتكليفه ذبح مهجة قلبه، ثم فداه بعد ما سعى  
في رضاه بذبح عظيم بقصد التكريم إيثاراً لبقائه عن  
إمضاء قضائه، إذ جعله أباً للعرب عموماً ولحبيبه  
الأعظم خصوصاً.

وإذا كان الحق أمر الخلق باتخاذ هذا اليوم  
الذي نجى فيه والد نبيه وحبيبه عيداً أكبر وأمرهم

به بالنحر مشاكلة للفداء الذي وقع منه تعالى لقصد  
إظهار الشكر، وفي كل عام يتكرر، فاتخاذ يوم  
ظهور جسم حبيبه الأعظم رحمة لعموم عامة العالم  
عيداً أكبر أحق وأجدر.

فانظر بعين الانصاف إلى مجموع هذه النظائر  
المنصوص عليها، المقصود منها تعظيمه عليه الصلاة  
والسلام أليس هذا القيام مثلها في التعظيم فيكون  
مأموراً به ليس بدعة منكرة، على أن نجعله فرداً من  
أفراد التعظيم الذي كلفنا به عموماً، فحينئذ يدخل  
تحت الأمر فيكون من باب دلالة النص لا من باب  
القياس، كما حرره علماء الأصول في مثل قوله  
تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فالمنصوص عليه  
حرمة الأكل، وأهل اللغة فهموا من النص حرمة مطلق  
التناول من مال اليتيم، فيشمل النص: الشرب من  
مائه، ولبس ثوب من ثيابه، وسكنى داره وهكذا.

ومثله قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُلْ لِّمَنْ أَمْرٌ﴾ المراد  
مطلق الأذى، فكل فرد يدل على الأذى يدخل في  
النص، فيدخل الضرب والشتم بالأولى.

وهكذا هنا لما كان القيام خصوصاً في زمننا هذا من جملة التعظيم للنبي ﷺ دخل في النص الدال على تعظيمه وهو كثير في القرآن والسنة فمنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿تَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْلُوْنَ رِجْلَيْهِمْ وَتُؤْمِنُونَ﴾ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿تُؤْمِنُونَ بِهِ وَلَنْ تُصَرِّحُوا﴾.

فقد فرض الله تعالى علينا تعظيمه، وجعله مثل الإيمان به، وكرم في القرآن العظيم من آية دالة على تعظيمه عليه الصلاة والسلام، ومن أراد بسط الكلام على وجوب تعظيمه وفرضيته على كل مكلف مبرهنناً عليه بالأدلة القاطعة، فليرجع لكتب السير كـ«الشفاء» للقاضي عياض، و«المواهب اللدنية» للإمام القسطلاني، و«زاد المعاد» لابن القيم وغيرها فيجد فيها ما يشفي الغليل، فحينئذ لا يكون هذا القيام بدعة، بل منصوباً عليه بدلالة النص، فمن يدعي إنكاره وتحريمه فهو مبتدع ضال، وعند قصد الإهانة والتنقيص لمنصبه الشريف يكون كفراً وردة كما سلف، وقد أفتى العلامة مفتي الثقلين الإمام أبو

السعود بكفر من يشركه حين يقوم الناس إهانة واستنكاراً كما نقله العلامة السمنودي.

هذا وربما كان في ترك القيام إثارة فتنه عند عموم الناس، ونسبة من لا يقوم عند قيام الناس تعظيماً له ﷺ إلى مذهب الوهابية الذين تجاوزوا الحد في الفلؤ بتكفير أهل التوحيد، حيث يقولون بالتوسل بالأنبياء والأولياء وزيارتهم والتبرك بهم، وطلب الحاجات من الله تعالى بواسطتهم، فلا سبيل لتكفير المسلمين الموحدين الناطقين بالتوحيد كل يوم مرّات متعددة، بل كل ساعة ولحظة إذا سألوا الله تعالى حاجة وطلبوا منه تعالى بجاه أحبائه عنده قضاءها، بل من يكفرهم إلى الكفر أقرب، حتى لو سمعنا المؤمن الموحد يقول: يا رسول الله اقض لي حاجتي، أو يا عبد القادر أطلب منك كذا لا نكفره، بل نهاء عن اعتقاد ظاهره، ونحمل كلامه على مجاز الإسناد، وهو المجاز العقلي كما بيّنه علماء المعاني، وهو كثير في القرآن كقوله تعالى: ﴿يَنْهَكُنْ أَبْنِيَّ لِي صَرِيحًا﴾

فإنَّ البناء فعل العَمَلَة، وهامان سببُ أمر حتى أنا  
لو قلنا للعامي: كيف تطلب من العبد قضاء  
حاجتك؟ فيقول: أنا مرادي أن الله يقضي حاجتي  
بسبب ذلك العبد وجاهه عنده تعالى، فمتى  
وجدنا قرينة دالة على أن المتكلم موحد نحمل  
كلامه الذي ظاهره إسناد الأفعال لغيره تعالى على  
المجاز.

كما حملوا قول الشاعر:

أشَابَ الصَّغِيرَ وَأَفْنَى الْكَبِيرِ

رَكَرُ الْغَدَاةِ وَمَرُّ الْعَشِيِّ

على المجاز بدليل قوله بعد:

فَمَلَّئْنَا أَنَا مُسْلِمُو

نَ عَلَى دِينِ صَدِّيقِنَا وَالنَّبِيِّ

فإنه دلَّ على أنَّه موحد، وكذا العامي الذي  
ينطق بالتوحيد دائماً يلزمنا أن نحمل كلامه الذي لا  
يراد ظاهره على المجاز.

هذا ولترجع لما نحن فيه من استحباب القيام  
عند ذكر مولده الشريف ﷺ خصوصاً لأهل العلم  
فهم أحقُّ بالقيام إذا قام الناس، ليعلموهم أن  
تعظيمه ﷺ مطلوبٌ ومؤكَّدٌ ظاهراً وباطناً.

وقد كنت مرةً في مجلس وكان فيه أحد  
المعاصرين، وكان ممن لا يرى القيام عند ذكر  
الولادة الشريفة، فقلت: أليس فيه تعظيمه ﷺ؟  
فقال: إنَّ التعظيم بالقلب واتباع سنته عليه الصلاة  
والسلام لا بهذا القيام الذي هو بدعة. فقلت: لا  
بأس به، بل هو عنوان على التعظيم بالقلب دالٌّ  
عليه، ومعاملة الشرع الشريف ظاهرة، حتى حَكَمَ  
على من أقرَّ بلسانه بشهادة أن لا إله إلا الله  
بالإسلام مع عدم اطلاعه على قلبه، ومن أين  
يُعلم ما في القلب إذا لم يدل الظاهر عليه؟ وقد  
صار ما ألفناه في نفوسنا من القيام لبعضنا بعضاً،  
وأعمال الجوارح من اليد واللسان من أسباب  
التعظيم والإكرام اهـ.

وقد قالوا في تعريف الحمد العرفي بأنه فعلٌ



يُشعر بتعظيم المنعم سواء كان ذلك الفعل باللسان أو بالأركان أو بالقلب.

كما قال بعضهم:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة

يدي ولساني والضمير المجبى

وقد عرفت أنه ليس ببدعة، بل هو مثل القيام لذاته الشريفة تعظيماً له ﷺ.

ولله درُّ الشاعر حسان حيث قام حين مرَّ عليه سيد الأكوان وقال:

قيامي للعزیز عليّ فرض

وترك الفرض ما هو مستقيم

عجبت لمن له عقل وفهم

يرى هذا الجمال ولا يقوم

ويروى قياسي للنبي إلخ بدل للعزیز.

نشدتك الله أيها المنكر للقيام: لو أقبلت على مجلس، وقام لك أكثر من فيه وتخلّف البعض، أما

يقع في نفسك وفي نفس غيرك أن الذي ما قام لك حَقَرَك، بخلاف من قام لك واحترمك فما أسمى وأجهلك، فوالله إني لأخاف على منكر القيام ومحرمه ومشبّه فاعله بالمجوس والرافضة، قائلًا: بل هو أزيد منهم وهو فعل الحمقى إلخ ما قال، الكفر والردة.

فتلخص أنه يُندب القيام ويتأكد ويستحب عند ذكر ولادته الشريفة تعظيماً له ﷺ وإكراماً وفرحاً بإيجاده الذي هو أجلُّ نعمة على العالم، وقد استحسّن ذلك المسلمون ورأوه حسناً، وقد ورد مرفوعاً إليه ﷺ: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن» وورد أيضاً: «يد الله مع الجماعة ومن شذَّ شذَّ في النار» إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على اتباع سبيل المسلمين الناجين.

فلا عبرة بإنكار هذا المنكر وتحريمه القيام وتفسيره فاعله، فما هو إلا نزغة شيطانية استولت على قلبه أعاذ الله المسلمين منه، ومن أمثاله الذين

يحطون من منصبه عليه الصلاة والسلام، ويفسقون  
ويكفرون أهل الإسلام، فوجود مثلهم أعظم بلية  
على المسلمين لأنهم يدعون الإرشاد ويبشون بين  
العباد أعظم الفساد من جهة الاعتقاد.

نسأله تعالى إما أن يوفقهم سبيل الرشاد أو  
يمحوهم من سائر البلاد، ويكثر من كل متبع للسنة  
والجماعة، بحث على وجوب تعظيمه ﷺ حياً  
وميتاً، وتعظيم أصحابه وأئمة الدين الذين خدموا  
شريعته ودونوها، وعمل الناس بها إلى يوم القيامة.

## الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥	ترجمة المؤلف .....
١١	استحباب القيام عند ذكر ولادته عليه الصلاة والسلام
١٢	نص السؤال الوارد من المدينة المنورة .....
١٣	الجواب على السؤال .....
١٤	استحباب القيام لأهل الشرف والعلم إكراماً لهم
١٥	الجواب عن بعض الأحاديث التي تنافي استحباب القيام
١٦	القيام عند ذكر مولده ﷺ أولى وأحق من القيام لأحد من أمته .....
١٦	الجواب عن كلام الحافظ ابن حجر الهيتمي ...
١٧	ليست كل بدعة مذمومة، بل البدعة تعترئها الأحكام الخمسة .....

القيام عند ذكر مولده ﷺ فيه تعظيم	١٧
حكم من انتقص جنبه ﷺ	١٧
أهمية العرف في بناء الأحكام	١٩
قيام المسلم عند ذكر مولده ﷺ يريد به التعظيم والاحترام	٢٠
عظم مئة الله تعالى على خلقه بإيجاد الرسول ﷺ	٢٠
تخفيف العذاب عن أبي لهب لإعتاقه جاريته فرحاً بمولده ﷺ	٢٠
الجواب عن دعوى المخالف أن تكرار القيام يشبه فعل المجوس	٢١
وجوب الصلاة عليه ﷺ كلما ذكر	٢١
الأمر بتكرار بتكرار سببه	٢١
الأمر بغض الصوت بحضرته ﷺ في حياته وبعد مماته	٢٣
الأمر بمناذاته ﷺ باسم يشعر بمزيد تعظيمه ...	٢٣
صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء شكراً لله تعالى	٢٤
عمل الأضحية في أيام النحر إظهاراً للشكر بنجاة الذبيح	٢٤

القيام نوع من أنواع التعظيم الذي كلفنا به عموماً	٢٥
دخول القيام تحت الأمر من باب دلالة النص لا القياس	٢٥
مفهوم دلالة النص	٢٥
الأمر بتعظيمه ﷺ	٢٦
الأمر بالقيام بدلالة النص	٢٦
في ترك القيام إثارة فتنة	٢٧
غلب الوهابية في تكفير أهل التوحيد	٢٧
حمل كلام الموحدين على مجاز الإسناد	٢٧
ورود المجاز في الإسناد في كثير من آيات القرآن	٢٨
يحمل كلام العامي الذي ظاهره إسناد الأفعال لغيره تعالى على المجاز	٢٨
مناقشة بين المؤلف وبين بعض المانعين للقيام	٢٩
تعريف الحمد العرفي	٣٠
استحسان المسلمين للقيام	٣١
ختام الرسالة	٣٢